

**Ниезбеков Давлат Толибекович**

кандидат наук, старший научный сотрудник

Институт гуманитарных наук им. Б. Искандарова

г. Хорог, Республика Таджикистан

## **ЭТИЧЕСКОЕ УЧЕНИЕ АБУ ХАТИМА РАЗИ**

*Аннотация:* данная статья представляет собой исследование этических воззрений в философии Абу Хатима Рази. Следует отметить, что этическое учение Абу Хатима Рази и исмаилизма в целом пока не изучено на том уровне, на каком они заслуживают.

*Ключевые слова:* этическое учение, Абу Хатим Рази, *Китаб аз-зиннат*.

*DOI:* 10.21661/r-112261

В историко-философской науке нравственные принципы исмаилитов в общей форме рассматривались В. Ивановым в работе «Организация фатимидской пропаганды», в которой он также говорит о сочинении Абу Хатима Рази «Китаб аз-зиннат», утверждая, что в нем вопросы морали не рассматриваются. Фактически В. Иванов пишет о моральном кодексе да'и исмаилизма, но при этом почему-то о «Китаб ал-Ислах» ничего не пишет. Для исследования этики исмаилизма В. Ивановым использованы другие источники, о которых он даёт краткую информацию: «Крайне интересные богословские размышления относительно идеальных качеств да'и содержатся в трактате знаменитого кади Абу Ханифы ан-Ну'мана (ум. 363/974), автора великого свода законов исмаилизма «Да'а'им ал-Ислом» [1]. После ан-Ну'мана Иванов упоминает другие даи, которые занимались проблемами этики, но жили намного позже Абу Хатима Рази и потому не представляют для нас интереса. Нам представляется, что более поздние авторы могли продолжать и развивать идеи Абу Хатима Рази.

*Примечание\*.* Понятие «этический кодекс да'и» принадлежит Шину Номото. У самого Абу Хатима Рази это понятие не употребляется.

В общих чертах о нравственных принципах исмаилизма писал Х. Додихудоев [2], затем появились исследования о персоналиях, в которых подвергаются анализу этические учения того или иного исмаилитского мыслителя [3].

В статье «Этика исмаилизма» А.В. Смирнов даёт компаративный анализ этики исмаилитов в системе исламских этических учений, опираясь, в основном, на труды Хамид ад-Дина Кирмани. Но статья имеет большую теоретическую ценность и методологическую значимость для исследования этики исмаилизма в целом и таких мыслителей, как Абу Хатим Рази, в частности, хотя её содержание не отражает этические мысли ни его, как предшественника Кирмани, ни других последующих исмаилитских мыслителей, например, Насира Хусрава.

В указанной статье А.В. Смирнов пишет: «Этические построения исмаилизма отмечены печатью влияния неоплатонических и, в меньшей степени, платоновских и аристотелевских идей, пришедших вместе с арабоязычным перипатетизмом, что проявляется прежде всего в выдерживании оппозиции «природное-вне природное», или «мир Природы – мир Разума»: первое ассоциируется с порочностью, ущербностью и потенциальностью, второе – с совершенством, полнотой и актуальностью, первое рассматривается как источник страдания, второе – как обитель счастья. Исмаилитские учения испытали влияние и суфизма и ишракизма, хотя оно менее заметно. Исмаилитская этика безусловно укоренена в общеисламской почве, сохраняя принципиальные установки и логику выстраивания понятий, характерную для мусульманской этики. Главным философским произведением исмаилизма служит «Рахат ал-‘акл» («Успокоение разума») Хамид ад-Дина ал-Кирмани (XI в.). Некоторые философские идеи, воспринятые исмаилизмом, отражены также в трактатах «Братьев чистоты» («Ихван ас-сафа»)» [4].

Практически А.В. Смирнов этику исмаилизма оценивает относительно отрицательно. Он пишет: «Исмаилитская этика отличается ригористичностью и угрюмым оптимизмом: необычайно узок и тернист рисуемый ею путь к спасению, слишком легко от него уклониться и навсегда потерять стезю, велико зло, творимое в мире невставшими на путь, хотя в конечном счете те, кому удалось

удержаться подле истины, получают полную награду. Как вариант шиитской этики, она в значительной мере отличается от суннитской тем, что ориентирует своих последователей на максимальное приложение сил и достижение не просто сильного, но абсолютного. Для нее характерна, вместе с тем, и крайняя нетерпимость: если в суннитском учении человек не считается потерявшим статус верующего (а значит, заслуживающего конечного счастья) даже, как правило, после совершения великих грехов, не говоря уже о доктринальных расхождениях, то исмаилитские теоретики объявляют последователями подлинной веры только тех, кто принимает исмаилитское учение, и относят всех прочих к злонамеренным учителям или заблудшим душам, поддавшимся вредоносным учениям» [4]. Возможно, у кого-то из исмаилитских мыслителей такая этика существует. Но в этических взглядах Абу Хатима Рази такие качества отсутствуют. Этот мыслитель ко всем школам ислама относился толерантно и критиковал лишь тех, кого он считал еретиками. Таковыми он считал, например, Абубакра ар-Рази и всех дахритов.

Этика Абу Хатима Рази непосредственно связана с его онтологией творения и учением об Универсальной душе, нуждающейся в полноте, чтобы стать подобием Универсального интеллекта. Душа человека, как след от Универсальной души, тоже нуждается в совершенстве. Человек, как «плод этого мира», совершенствуется вместе с совершенствованием мира и, наоборот, мир совершенствуется по мере совершенствования человека [5]. Этот, на первый взгляд, непонятный тезис Абу Хатима Рази имеет глубокий онтологический, гносеологический и этический смысл.

Следует подчеркнуть, что Абу Хатим Рази прежде всего опирается на моральных качествах пророка Мухаммеда, посвящая ему отдельную главу «А‘лам ан-нубувват». В этой главе он рассматривает такие категории как «честность» (сидк), «правдивость» (амонат), «щедрость» (саховат), «кротость», «снисходительность» (халим), «прощение» (афв), «храбрость», «мужество» (шучоат), «достоинство», «твердость» (разонат), «долг и верность долгу» (вафо ба ахд), «веж-

ливость», «учтивость» (тавозўъ), «яркость поведения» (хусни хулк), «созрамерность мысли и дел» (эйтидоли сурат ва сират), «красота и совершенства» (чамол ва камол). С точки зрения Абу Хатима Рази все указанные моральные качества присущи пророку ислама [6].

Кроме того, подвергая критике Абубакра ар-Рази, Абу Хатим Рази пытается провести линию демаркации между истинной религией и ересью. И здесь автор «А‘лам ан-нубувват» обвиняя оппонента в предвзятом отношении к пророкам, подчеркивает истинность их учений, высокие моральные качества и ложность тезиса о ненужности пророчества для человечества. Верующие должны последовать за пророками в своей вере в ценности ислама, в нравственной жизни и деятельности пророка ислама [6].

У Абу Хатима Рази «Китаб ал-Ислах» моральные нормы даны в форме этического кодекса миссионеров (ду‘ат), призванные донести до других божественную истину, изложенные в Коране. Этот кодекс изложен в первой части «Китаб ал-ислах», в котором Абу Хатим Рази исходит из задач, стоящих перед проповедниками исмаилизма и которые предъявляют к ним соответствующие нравственные требования. Вместе с тем, он пишет и о правах миссионера в том аспекте, что он может и что ему запрещено при организации да‘ват в определенной религиозной общине [7].

Обсуждение темы морального поведения миссионеров Абу Хатим Рази проводит в форме комментария (та‘вил) к различным стихам Корана. Этот стиль изложения этических вопросов имеет место и в других частях «Китаб ал-Ислах». Шин Номото отмечает, что свои комментарии к стихам Корана Абу Хатим Рази выражает в терминах да‘ват. Герменевтические упражнения Абу Хатима Рази – это обобщение личного опыта автора «Китаб ал-Ислах», успешно пропагандировавший исмаилизм в разных регионах Средней Азии, Ирана и Азербайджана. С точки зрения Абу Хатима Рази да‘и, в первую очередь, должен сам верить в исмаилизм и в то, что он пропагандирует. Иначе говоря, да‘и не должен лицемер-

ритель. Да'и обязан хорошо знать пророческий цикл, учения каждого из шести пророков в истории человечества. Причем, любой из пророков занимает в организации да'ват\*\* свое место в соответствии с тем, что сказано в Коране.

*Примечание\*\*.* В данном случае да'ват употребляется в широком смысле, как призыв в свою веру любым из шести пророков цикла.

Абу Хатим Рази в самом начале первой части «Китаб ал-Ислах» приводит следующий стих Корана: «О вы, которые уверовали, не входите в дома, кроме ваших домов, пока не спросите позволения и пожелаете мира обитателям их. Это – лучше для вас, – может вы опомнитесь! Если же не найдете там никого, то не входите, пока не позволят вам. А если вам скажут: «Вернитесь!», – то возвращайтесь. Это – чище для вас, а Аллах знает то, что вы делаете. Нет на вас греха, что вы входите в дома необитаемые, в которых ваше имущество. Аллах знает, что вы обнаруживаете и что вы скрываете!» [8]. Эти стихи Корана Абу Хатим Рази истолковывает так: «Его (Бога) слова «О, вы, которые уверовали», адресованы членам внутренней иерархии людей истинного призыва (rāffat hudūd ahl al-da'wah al-hakīkiyah), так как стих уже перемирил их, и договор уже включил их. Таким образом, так как они выполняют то, что они обещали Богу делать, они все верующие. Это потому что они имеют веру и искренние [по отношению к Богу]» [9, с. 111.]. Далее в том же духе, с привлечением аллегорического метода, Абу Хатим Рази истолковывает стихи Корана и только в их контексте пишет о добродетели, справедливости, разрешенном и запретном, о совершенном человеке и т. д.

Для совершенства человека необходимы знания. Знание составляет хотя и необходимый, но не единственный инструмент совершенства человека. Не менее важны и «дела» (предписываемые или поощряемые законом действия или совершения намаза, поста, паломничества, заката и джихада), доставляющее ему этическое совершенство, т. е. освобождающее от пороков и дающее нравственные добродетели. Хотя второе служит подготовкой души к принятию истинных знаний, эти два аспекта должны и далее оставаться неразрывно связанными, чтобы

сохранить свою истинность. Добродетель знания придает чистой, нравственно добродетельной душе истинную форму – ту, благодаря которой эта индивидуальная душа и соединяется с Универсальной душой после завершения её земной жизни.

Абу Хатим Рази отличает божественную справедливость от человеческой. Нарушение божественной справедливости может привести к победе зла, что влечет за собой нарушение социальной гармонии и беспорядков в обществе. Верующий обязан исполнять предписания божественного Закона (шариат), соблюдать установленные нормы поведения.

В своем кодексе морали миссионера Абу Хатим Рази пишет о скрытом и явном, об обучении скрытому или тайной интерпретации (хакаик аль-та'вил) захир (внешнее), которое адресовано натыку (глаголящему пророку) для людей священного закона (ахли аль аль-шари'а). Последние должны верить фактам тайной интерпретации, их вера находится в распознавании и знании. При этом Абу Хатим Рази уверен, что миссионер делает это для защиты религии ислама и верующих в Аллаха от заблуждений в познании батин. Как худджат, Абу Хатим Рази пытается обосновать исмаилитскую иерархию как полномочных свыше людей донести знания нуждающимся и «Бог объяснить вам эти иерархические ранги, чтобы Вы могли вспоминать и признавать ваши знания в вашей религии, и воздерживаться от любого агрессивного действия и в этом порядок в отношении миссионера» [9, с. 112.].

Абу Хатим Рази рекомендует служителям да'вата быть терпеливыми и справедливыми по отношению к адептам и вместе с тем не открывать перед ними то, что не положено им знать. Миссионер должен испытать их на верность своему учению, соблюдать осторожность. Если миссионер обнаружит лживое отношение к его словам, то ему лучше молчать [9, с. 112–116].

Миссионер в целях безопасности должен контролировать свой собственный язык [9, с. 118]. В этих рекомендациях Абу Хатима Рази отражено реальное положение да'и, деятельность которого проходила в условиях враждебного отно-

шения властей к исмаилитам. Казнь ан-Насафи и других да'и не напрасно волновали худжата Абу Хатима Рази. Его помощники работали во многих районах Ирана и Азербайджана, и чувство ответственности за их жизни заставило его написать этот кодекс поведения. Он целиком и полностью основан на исмаилитском та'виле (интерпретации) стихов Корана. В этом кодексе ныне, кажется, ничего интересного нет, он представляет интерес только для историков.

Как явствует из вышеизложенного в своих этических воззрениях Абу Хатим Рази практически не выходит за рамки исламской философии. Он был уверен, что социальные реалии его времени являются оптимальными как установленные Богом через своих пророков. Вместе с тем, порядки при каждом новом пророке должны отличаться от прежних порядков в силу совершенствования религии и божественного Закона для каждого народа. Смена шариатов есть вместе с тем смена циклов пророчества, что составляет суть священной истории. В этом смысл, как нам кажется, профетологии и имамологии Абу Хатима Рази.

Как идеолог раннего исмаилизма, Абу Хатим Рази много внимания уделял исмаилитскому да'вату и пытался направить деятельность всех да'и в русла разработанного им этического кодекса в соответствии с моральными требованиями Корана и других священных текстов ислама.

### *Список литературы*

1. Иванов В.А. Очерки по истории исмаилизма / В.А. Иванов. – СПб.: Зодчий, 2011. – С. 33.
2. Додихудоев Х. Философия крестьянского бунта / Х. Додихудоев. – Душанбе: Ирфон, 1987. – С. 368–406.
3. Арабзода Н. Носири Хусрав. Душанбе, Дониш, 1994. Гл. V; Его же. Чахони андешаи Носири Хусрав. Душан-бе: Ирфон, 2003. Боби V; Волькер П.Е. Хамид ад-дин Кирмани. Тафаккури исмоилийа дар давраи ал-Хаким би Амр Аллах / пер. с англ. Ф.Бадраи. Техран: Фарзон, 1379. – С. 73–92.
4. Смирнов А.В. Этика исмаилизма / А.В. Смирнов // Энциклопедический словарь «Этика». – М.: Гардерики, 2001 [Электронный ресурс]. – Режим доступа: [http://iph.ras.ru/~orient/win/publicln/text/eth\\_sps.htm](http://iph.ras.ru/~orient/win/publicln/text/eth_sps.htm)

5. Ар-Рази, Абу Хатим. Китаб аль-Ислах. – С. 34.
6. Гулям Риза А‘вони. Мукаддима // Ар-Рази, Абу Хатим. А‘лом ан-нубувват. – С. 19.
7. Nomoto Shin. Introduction. – P. 106.
8. Коран. – 24:27; 28; 29.
9. Ar-Razi, Abu Hatim. Kitab al-Islah. – P. 111–118.