

*Абдикалык Аманкелди Е.*

докторант

Египетский университет исламской

культуры «Нур-Мубарак»

г. Алматы, Республика Казахстан

## **ХАДЖ: КОНЦЕПТУАЛЬНЫЙ АНАЛИЗ В МАЗХАБАХ СУННИЗМА**

*Аннотация:* в данной статье проанализированы ваххабитские, суфийские концепции хаджа, а также особенности его проявления в мазхабах суннизма. Автор прослеживает становление суфизма и его роль в формировании культа святых в исламе.

*Ключевые слова:* хадж, концепции хаджа, фикх, мазхабы, суфизм.

История Каабы и хаджа к ней зеркало, где фокусируется история мусульманского мира в целом и арабского в частности. Так как переплетаются политические, политические, социально-экономические, идеологические, и иные противоречия арабо-мусульманского мира. Поэтому в данной статье рассматриваются ваххабитские, суфийские концепции хаджа, а также особенности его проявления в мазхабах суннизма.

В средние века, в период расцвета арабо-мусульманской культуры, усиливается критика ислама и его святынь. В системе воззрений суфиев на хадж наблюдается значительные расхождения по сравнению с официальным ортодоксальным исламом.

Суфийская интерпретация паломничества, вообще, и хаджа, в особенности открывает широкие возможности для размышления и толкований. Связано это с двумя противоположными подходами суфиев к хаджу, которые сводятся к дилемме: «да» и «нет».

Суфизм – мистико-аскетическое, религиозно-философское течение, представители которого считают возможным непосредственное духовное общение (созерцание или соединение) человека с божеством через посредство личного психологического опыта.

Как и любая форма паломничества, хадж имеет две стороны: внешняя (комплекс совершаемых обрядов) и внутренняя – состояние, в которую впадает паломник с момента принятия ихрама.

Однако суфии предлагают своеобразный метод постижения Бога. Так, оказывается, человеку «в пути» для этого вовсе необязательно совершить дальнейшее путешествие в Мекку. Более того, в суфийских кругах в раннее средневековье имелось мощное течение, выступавшее против паломничества вообще. Великий шейх суфизма Ибн-ал-Араби (XII-XIII вв.), неоднократно совершавший хадж, в своем сочинении «Геммы мудрости» пишет «... раб (Аллаха- Я.Х.) ... во время молитвы поворачивается в сторону мекканской мечети, веруя, что Бог в момент его молитвы перед ним... Однако не говорите, что он только там...» [1, с. 199].

То есть Бог не только там: он везде, во всем, и в каждом предмете и явлении и т. д., в том числе и в тебе самом. Именно в таком пантеистическом понимании Бога и основывается суфийская интерпретация хаджа: «Зачем ездить к Богу в Мекку, если он перед тобой и даже в тебе?». На это и намекает поэт-суфий Джалал ад-Дин ар-Руми (XIII в.), призывая: «Совершайте хадж в Каабу своего сердца, а не в Каабу камня» [2, с. 37].

Представитель мусульманской секты ахмадие в Индии Мирза Гулам Ахмад Гадияни (1838–1908) утверждал, что каждый народ имеет право на собственную Мекку, каковую он предлагал создать в пенджабском городе Гадиян [3, с.73].

Такой радикальный характер скептицизма и критики ислама и его святынь объясняется тем, что посещение их стало тяжким бременем из-за экономических и других трудностей, особенно для мусульман, проживавших далеко от Аравии. Это в свою очередь, поставило суфизм, возникший по сути как социальный протест в среде угнетенной массы, в положение мусульманской идеологической оппозиции, а его сторонников вынудило не только отстаивать свою позицию в споре, но и порой затушевывать их, скрываясь от гонений властей.

Следует указать и на противоречивый характер самого учения суфиев о паломничестве, согласно которому слияние с Аллахом проходит через четыре стадии «приближения к Богу», одной из которых является шариат, требующий

овладения мусульманским законодательством. Хадж же при этом является предписанием шариата. Таким образом, критикуя паломничество, суфии тем самым ставят под сомнение одно из установлений шариата.

Критикуя исламские святыни, суфии тем не менее сами несколько раз совершали хадж, считая это обязанностью каждого мусульманина, правда с некоторыми оговорками. Более того, Дж. Тримингэм называет суфийскую группу в Марокко в XII в. под названием хужджажд, членами которой могли стать только совершившие паломничество в Мекку [4, с. 51]. 55 раз совершал хадж основатель одного из праведных школ в исламе Абу Ханифа ибн Сабит (699–767). В Мекке он ходил только пешком и босиком, говорил, что ему стыдно ходить в обуви, тем более верхом, по земле, по которой ходил пророк [3, с.16].

А в XIX в. Мекка была главным средоточием суфийских орденов, которые пользовались среди паломников большой популярностью.

Суфизм сыграл значительную роль в формировании культа святых в исламе и породил целый пласт знаменитых и рядовых святых шейхов, пиров, мюршидов ишанов и т. д. Посещение их могил, обращение к ним с мольбами о заступничестве перед Аллахом явилось причиной возникновения в VIII в. в Аравии мощного религиозно-политического течения- ваххабизма, названного так по имени его основателя Муххамада Абд-ал-Ваххаба. Он выступил с проповедью возрождения «чистоты» ислама, за «подлинное» единобожие, исключаяющее всяких посредников между человеком и Аллахом. Ваххабизм отвергал культ святынь (в том числе и самого пророка Мухаммада), паломничество к мазарам, считая это проявлением многобожия, осуждал роскошь, курение, пение, танцы и т. д.

Что касается совершения обхода (тавафа) вокруг могил, то это также является великим ширком (приобщения аллаху равных). В доказательство к этому приводится следующий аят Корана: «... и пусть совершают обход вокруг Древнего Дома» [5, с. 29], то есть таваф разрешается только вокруг Каабы.

Осуществление ваххабитами свои идеи повергла в последующем в ужас весь мусульманский мир. Так в апреле 1803 г. Ваххабиты разрушили в Мекке все мавзолеи и мечети с куполами, воздвигнутые в честь героев раннего ислама. В

декабре 1806 года ваххабиты захватили и Медину «... Сауд повелел снести все мечети и часовни, посвященные памяти пророка и членов его семьи; он велел также разрушить все гробницы святых и героев, которые были почитаемы...» [6, с. 141]. Ваххабиты также игнорируют торговую деятельность во время хаджа, считая ее недозволенной с позиций шариата. Как пишет ат-Тамими, «совершение религиозных обрядов ради достижения мирских благ является ширком».

*Хадж в мазхабах суннизма.* В хадже мусульманские богословы видят важнейшее средство очищения человека от грехов. При этом ссылаются на хадис пророка, где говорится «Кто совершил хадж и не совершил ни совокупления с женщиной, ни распутства, стал как новорожденный» [7, №811].

Хадж, на наш взгляд уникальная, не имеющая аналогов, классическая форма паломничества упомянутый в Коране. Так по шариату, хадж – это посещение определенного места (Кааба и Арафат) в определенное время (в месяцы хаджа) для совершения определенных действий.

Первое указание на совершение хаджа зафиксировано в 97 аяете суры «семейство Имрана». «А у Аллаха на людях обязательство хаджа к дому для тех, кто в состоянии совершить путь к нему [8, с. 97].

По словам, али ибну Талиба, когда пророк провозгласил его впервые, ему был задан вопрос «Каждый ли год, о пророк Аллаха?, на что тот ответил: «Нет. Если я скажу «да», то это будет обязательно» (7, №814).

Однако относительно повторных паломничеств в трудах по фикху встречаются и другие ссылки на хадисы пророка, считающимися также достоверными. Так например, В. Захиль ссылается на ал-Байкави и Ибн Хаббана, которые приводят следующие слова пророка: «Аллах велик. Он и могущ, говорит: «Раб Аллаха, если ему позволяют здоровье, благосостояние и достаток, то на него обязанность совершить хадж через каждые пять лет» [9, с. 15].

Г. М. Керимов приводит данные о том, что основатель ханафитского мазхаба Абу Ханиба совершал хадж 55 раз [3, с. 16].

Что касается умры, то шафиитские и ханбалитский мазхабы практически приравнивают его к хаджу. Решение аш-Шафии и Ибн Ханбалия о вменении в обязанности мусульман умры основано на установлении Корана: «И завершайта хадж и посещение (т.е. умру – Я.Х.) ради Аллаха...». Джабер бен Абдалла приводит слова пророка: «И хадж и умра – обязательны [10, с. 15] и Айши, которая спросила пророка: «Скажи, должны ли женщины воевать за веру?» Он ответил, «Да, должны, но не убивая, а совершая хадж и умру».

Однако, ссылаясь на то, что уже приведенном нами хадисе о пяти столпах ислама, нет упоминания об умре, комментаторы двух других суннитских мазхабов – ханифитского и маликитского утверждают, что умра является установлением сунны, и поэтому совершение ее следует признать желательным один раз в жизни, но не обязательным. В доказательство приводится и ряд других хадисов. Так, Абу Хурейра цитирует следующее слова пророка: «Хадж обязателен, а умра дело добровольное». Джабер повествует о том, что один бедуйин спросил пророка: «О пророк! Ответь мне, является ли умра обязательной?». Пророк сказал: «Нет, но если ты совершишь умру, то это принесет тебе благо» [7, с. 125].

В прошлом в нашей атеистической литературе ислам критиковался за то, что один из его столпов вменяет мусульманам в обязанность совершение хаджа независимо от его материального и физического состояния [11, с. 48].

Однако следует отметить, что шариат строго осуждает тех, кто не имея материальной возможности и обладая слабым здоровьем, все же совершает хадж, подвергая свою жизнь опасности.

Шиитские богословы допускает хадж по найму. Так, если мусульманин не имеет возможность сам совершить поездку по одной из причин шариата, он может вместо себя послать в Мекку другого.

Большое паломничество – хадж, начинается 8-го зу-л-хиджа, когда паломники направляются в долину Мина, где проводит ночь в молитвах и благочестивых размышлениях. На следующий день, с восходом солнца они отправляются на гору Арафат. Стояние на горе Арафат считается наиболее

важным образом хаджа. Пророк, согласно преданию говорил: «Хадж – это молитва на горе Арафат». С закатом солнце наступает ифада: паломники перемещаются в долину Муздалифа, здесь производятся вечерняя и ночная молитвы. Коран при этом предписывает: «А когда вы двинетесь с Арафата, то поминайте Аллаха при заповедном памятнике. И поминайте Его, как он вывел вас на прямой путь».

По завершении этого обряда начинается ритуал жертвоприношения, который связан с легендой о предотвращении Джабрилом, по указанию Аллаха, приношения в жертву Ибрахимом своего сына Исмаила. После бросания камней, бритья и принесенная жертвы желательна ифада – обход Каабы. Богословы солидарны в том, что этот обход является одной из осов хаджа, без которого хадж не засчитывается.

После этого паломники возвращаются в долину Мина, где проводят последние дни «машрик» – 11, 12 и 13 день зу-л-хиджы. Каждый паломник трижды по семь камнек бросает в упомянутых идолов – своего рода символ побиения сатаны, которого Ибрахим отгонял по пути к месту предполагаемого жертвоприношения Исмаила.

Перед тем, как покинуть Мекку, паломники согласно установлению пророка «Никто не уходит до тех пор, пока не пройдут его последние часы в Каабе», совершают прощальный обход Каабы [10, с. 47]. При этом оговаривается условие для женщин. Предание гласит о том, что «мать правоверных» Айша плакала, когда пророк узнав о менструальных днях, запретил ей обход Каабы и сказал: «Это Аллах предписал дочерям Адама и запретил им во время хаджа обход Каабы, пока они не совершат омовение после окончания месячных» [10, с. 36].

Совершаемые во время хаджа действия делятся в шариате *на арканы, важибы и суннаты*.

Арканы хаджа (от араб. «рукн» – «столп») – обязательные атрибуты хаджа. Если хотя бы один из них будет пропущен или нет будут соблюдены в деталях все установления при их выполнении, то хадж считается недействительным.

Важибы (от араб «важиб» – должный, обязательный, необходимый) также являются обязательными действиями. Отличие их от арканов заключается в том, что если, например пропустить рукн, то хадж считается несовершенным. Если же пропустить важиб, то хадж считается несовершенным, но при этом обуславливается штраф в виде поста, жертвы барана, кормления бедняка и др. Размер штрафа дифференцируется в зависимости от уровня значимости невыполненного или выполненного с нарушением элемента обряда.

Суннаты хаджа (от араб. «сунна» – «обычай, практика») – это действия, которые не являются обязательными, без них хадж считается совершенным и не требует уплаты штрафа. Однако они признаются весьма желательными, ибо их совершал сам пророк и выполнение сулит великую награду.

Взятые в комплексе ритуальными действия хаджа в различных мазхабах выглядят следующим образом [9, с. 333–338]:

Действия	Мазхабы			
	маликитский	шафиитский	ханбалитский	ханифитский
Ихрам	Рукн	рукн	рукн	шарт
Тальбия	Важиб	сунна	сунна	важиб
Сай	Рукн	сунна	сунна	важиб
Бритье или стрижка волос (для совершающих умру)	Важиб	рукн	важиб	важиб
Выход из Мекки в 8-й день «зу-л-хиджа» в г. Мину	Сунна	сунна	сунна	сунна
Стояние на горе Арафат	Рукн	рукн	рукн	рукн
Проведение ночи в Муздалифе	Важиб	важиб	важиб	важиб
Действия во время жертвоприношения: бросание камней	Важиб	рукн	важиб	важиб
Бритье и стрижка	Важиб	рукн	важиб	важиб
Таваф ифада (обход Каабы)	Рукн	рукн	рукн	рукн
Возвращение в г. Мина для проведения там ночи и бросания камней	Важиб	важиб	важиб	сунна
Прощальный обход	Сунна	важиб	важиб	важиб

Проанализировав отношение различных мазхабов к хаджу, проиллюстрированное в таблице, мы пришли к следующим выводам: ханбалитский мазхаб при всей своей строгости и ортодоксальности, каким его считают исследователя, уступает в этом плане другим мазхабам, в частности, шафиитскому, своей либеральностью по отношению к обрядам хаджа. Шафиитский же мазхаб более строг в этом отношении. Так например, еси бритье и стрижка волос ( как для совершающего умру, так и в день жертвоприношения – для совершающего хадж) являются у ханифитов, маликитов, и ханбалитов важибом, то невыполнение этих обрядов считается шафиитами недопустимым и влечет за собой неприятие Аллахом хаджа. Это дает основание утверждать, что самым строгим в отношении исполнения не только обрядов хаджа, но и других столпов ислама является шафиитский мазхаб, что подтверждается не только практикой, но и признается таковым самими арабами.

### *Список литературы*

1. Смирнов А.В. Великий шейх суфизма / А.В. Смирнов. – М.: Наука, 1993. – 328 с.
2. Климович Л.И. Курбан-байрам: праздник жертвоприношения и паломничества мусульман в Мекку / Л.И. Климович. – М.: ГАИЗ, 1933. – 334 с.
3. Керимов Г.М. Шариат и его социальная сущность / Г.М. Керимов. – М.: Наука, 1978. – 223 с.
4. Тримингэм Дж. С. Суфийские ордены в исламе / Дж.С. Тримингэм. – М.: Наука, 1989. – 328 с.
5. Сахих аль-Бухари би-хашийат ас-Сануди Т. 1. – Дар ихиа’ ал-кутуб ал-араббийя. – (Б. г.). – 343 с.
6. Пирен Ж. Открытие Аравии / Жаклин Пирен. – М.: Наука, 1970. – 359 с.
7. Сунан ат-Тирмази. Т. 3. – Хумс, 1966/1386. – 436 с.
8. Абу Дауд. Сунан. Т. 2. – Дар ихья – ас-суннат ан-набавийя. – [Б. г.]. – 334 с.
9. Вахба аз-Захили. Ал-фикх ал-ислами-ва адиллатух. Т. 3. – Димашк, 1989/1409. – 733 с.



10. Хадж и Умра / Пер. с ар. А. Воронина. – Каир, 1991. – 81 с.
11. Почему необязательно ходить в Мекку// Наука и религия. – 1965. – №11. – С. 48–49.
12. Торнау Н. Изложение начал мусульманского законоведения / Н. Торнау. – Спб.: МНТПО «Адер», 1991. – 651 с.